

## **Relasi Laki-laki dan Perempuan dalam Konstruksi Maskulinitas Jawa pada Lagu Dangdut Koplo**

**Chafit Ulya<sup>1</sup>, Bagus Wahyu Setyawan<sup>2</sup>, Else Liliani<sup>3</sup>, Elen Inderasari<sup>4</sup>**

<sup>1</sup>Universitas Sebelas Maret, Jalan Ir. Sutami 36-A, Kentingan, Surakarta, Jawa Tengah, Indonesia

<sup>2</sup>Institut Agama Islam Negeri Tulungagung, Jalan Mayor Sujadi Timur, No. 46, Plosokandang, Kedungwaru, Tulungagung, Jawa Timur, Indonesia

<sup>3</sup>Universitas Negeri Yogyakarta, Jalan Colombo Yogyakarta No.1, Karang Malang, Kec. Depok, Kab. Sleman, Yogyakarta, Indonesia

<sup>4</sup>Institut Agama Islam Negeri Surakarta, Jalan Pandawa, Pucangan, Kec. Kartasura, Kab. Sukoharjo, Jawa Tengah, Indonesia

*chafit@staff.uns.ac.id, bagusws93@gmail.com, else\_l@uny.ac.id, inderasari85iain@gmail.com*

---

Modernisasi telah memberikan perubahan besar pada struktur kehidupan manusia, termasuk relasi laki-laki dan perempuan dalam kehidupan berkeluarga. Perubahan ini melahirkan konsep baru tentang maskulinitas, terutama yang ditemukan pada lagu dangdut koplo dari Jawa Timur. Maka, penelitian ini dilakukan untuk menjawab pertanyaan bagaimanakah bentuk relasi laki-laki dan perempuan dalam konstruksi maskulinitas Jawa pada lagu dangdut koplo? Metode deskriptif kualitatif digunakan dan memanfaatkan konsep maskulinitas sebagaimana dikemukakan oleh Janet Saltzman Chafetz. Chafetz menggambarkan tujuh wilayah maskulinitas tradisional pada budaya barat: fisik, fungsional, seksual, emosional, intelektual, interpersonal, dan sifat pribadi lain. Penulis artikel ini menyimpulkan bahwa lagu dangdut koplo Jawa menggambarkan relasi laki-laki dan perempuan dalam tiga dimensi maskulinitas: fungsional, emosional, dan intelektual. Dimensi fungsional memerankan laki-laki pada peran sebagai pencari nafkah; dan dimensi emosional sebagai memiliki ketenangan dan kematangan emosional yang tinggi; sedangkan dimensi intelektual menghadirkan sosok laki-laki dengan pemikiran yang logis, rasional, dan praktis.

*Kata kunci: maskulinitas, maskulinitas Jawa, relasi laki-laki dan perempuan, lagu dangdut koplo*

### ***Relations of Men and Women in the Construction of Javanese Masculinity in Dangdut Koplo Songs***

Modernization has contributed to major changes in the structure of human life, including relations between men and women within family life. This change gave rise to new concepts about masculinity, particularly those discovered in dangdut koplo songs of East Java. Hence, this research was conducted to answer the question of how is the form of relations between men and women in the construction of Javanese masculinity in dangdut koplo songs? A descriptive qualitative method was employed and utilized the concept of masculinity as put forth by Janet Saltzman Chafetz. Chafetz described seven areas of traditional masculinity in western culture: physical, functional, sexual, emotional, intellectual, interpersonal, and other personal characteristics. The authors of this article concluded that the Javanese dangdut koplo songs describe the relations between men and women through three dimensions of masculinity: functional, emotional, and intellectual. The functional dimension portrays men in the role of breadwinners; and the emotional dimension as having high emotional composure and maturity, while the intellectual dimension presents a male figure with logical, rational, and realistic thoughts.

*Keywords: masculinity, Javanese masculinity, relations between men and women, dangdut koplo songs*

---

Proses Review : 1 - 20 Mei 2021, Dinyatakan Lolos: 31 Mei 2021

## PENDAHULUAN

Modernisasi telah mengubah struktur kehidupan manusia, termasuk relasi antara laki-laki dan perempuan dalam kehidupan berkeluarga (Sudirana, 2019). Posisi laki-laki yang secara patriarki memiliki dominasi dalam kehidupan rumah tangga telah mengalami pergeseran. Ada hubungan relasional baru antara laki-laki dan perempuan dalam berbagai konteks kehidupan. Hubungan relasional baru ini terbentuk karena adanya sebuah perubahan pola pikir, cara pandang, serta adanya suatu gaya hidup baru yang ditimbulkan oleh perkembangan zaman dan globalisasi. Akulturasi budaya semakin kental yang menyebabkan distorsi di berbagai sisi kehidupan yang pada akhirnya memunculkan suatu hubungan relasional baru.

Hubungan relasional yang baru ini tampak dari berkurangnya kekerasan dalam rumah tangga yang dilakukan oleh laki-laki (Bustamante et al., 2019). Bahkan, hal ini pulalah yang memunculkan paradigma baru tentang konsep maskulinitas yang melibatkan laki-laki dalam usaha memerangi kekerasan gender terhadap perempuan (Joanpere & Morlà, 2019). Laki-laki digambarkan sebagai sosok pengayom yang melindungi perempuan bukan sebagai sosok dominan dan diktator dalam sebuah hubungan rumah tangga.

Konsep maskulinitas ini selalu dipengaruhi oleh kebudayaan (Barker, 2012). Artinya, konsep maskulinitas selalu mengalami perkembangan seiring dengan dinamika perubahan dalam masyarakat. Oleh karena itu, ciri maskulinitas laki-laki pun dimanifestasikan dalam citra yang berubah-ubah. Pada masa lalu, sosok laki-laki sejati diidentikkan dengan sifat pantang menangis, selalu terlihat tegar, pemberani, kuat dan berotot, serta mampu menaklukkan hati banyak wanita. Bahkan, laki-laki sejati itu identik dengan rokok, alkohol, dan kekerasan (Donaldson, 1993). Namun demikian, pada tahun 1990-an, maskulinitas tidak lagi ditentukan oleh gagasan tentang kekuasaan, kekuatan, agresivitas, tetapi lebih ditekankan pada kerentanan, pengabdian, dan kepedulian. Aspek-aspek inilah yang menjadi ciri tipe maskulinitas baru (Prorokova, 2017).

Maskulinitas bukanlah sifat turunan yang dibawa sejak lahir. Maskulinitas merupakan konstruksi budaya yang keberadaannya akan sangat dipengaruhi oleh norma-norma yang berlaku di dalam lingkungannya. Proses konstruksi maskulinitas dilakukan selama masa kanak-kanak hingga dewasa (Albelda & Infantes, 2017). Hal-hal yang berkaitan dengan kebiasaan, ritual, adat-istiadat masyarakat akan membentuk satu konsep tentang maskulinitas. Kondisi ini dapat ditemukan pada cara dan selera berpakaian, penampilan, aktivitas, cara menyelesaikan masalah, pola komunikasi, hingga pernak-pernik yang dikenakan (Vigorito & Curry, 1998).

Berpijak pada dinamika konseptual tentang maskulinitas yang terus berkembang, upaya menggali dan menemukan paradigma baru tentang maskulinitas, utamanya dalam kaitannya dengan relasi laki-laki dan perempuan, merupakan isu yang selalu relevan untuk dijadikan bahan kajian. Salah satu objek yang menarik untuk meredefinisi konsep maskulinitas ini adalah lagu-lagu dangdut koplo, terutama yang ditulis oleh para pengarang laki-laki. Dalam kacamata kajian pemaknaan yang telah dilakukan, lagu-lagu dangdut koplo era 2010-an memiliki dimensi berbeda tentang konsep maskulinitas, dibandingkan dengan konsep maskulinitas tradisional yang dianut oleh sebagian masyarakat Jawa. Ada perubahan ciri maskulinitas yang ditandai dengan pergeseran dari simbol laki-laki yang mengayomi, mendominasi, dan menguasai, menjadi laki-laki yang mengedepankan kesabaran, rasa cinta, dan kesetiaan.

Dalam konsep maskulinitas tradisional masyarakat Jawa, laki-laki digambarkan dengan sosok yang rasional, bertubuh kuat, kasar, perkasa, pemberani, tegas, dan agresif (Seramasara, 2019). Sementara itu, perempuan diidentikkan dengan sosok yang lemah lembut, manja, penakut, dan penuh kasih sayang (Pranowo & Susanti, 2020). Konsep maskulinitas tradisional menempatkan laki-laki menjadi sosok superior terhadap perempuan (Olson et al., 2013) dalam berbagai sendi kehidupan, baik domestik maupun publik. Hegemoni laki-laki atas perempuan ini juga dilegitimasi oleh nilai-nilai yang berlaku di masyarakat, baik nilai sosial, agama, hukum, dan sebagainya. Beberapa dogma yang tertanam pada masyarakat Jawa tentang superioritas laki-laki terhadap perempuan misalnya istilah ‘swarga nunut neraka katut’. Ada juga istilah ‘kanca wingking’ yang menunjukkan peran domestik istri dengan tugas utama ‘3 M’ – *masak, macak, dan manak* atau “4 ur”— *dapur, pupur, kasur, dan sumur*. Modernisasi mencoba mengoreksi konsep hegemoni laki-laki yang secara relasional menggeser ciri maskulinitas pada laki-laki.

Usaha menemukan paradigma baru tentang maskulinitas dalam musik atau lirik lagu bukan merupakan hal baru. Sudah banyak kajian yang menyinggung persoalan ini. Dalam satu kajian terhadap perkembangan topik dalam lagu gaya *country* tahun 1980-an hingga 2010-an, ditemukan bahwa aspek maskulinitas yang relatif konsisten diangkat dalam lagu gaya *country* berbicara tentang pekerjaan kaum lelaki dan kecenderungan heteroseksualitas (Leap, 2019).

Kajian tentang lirik lagu pop di negara Inggris juga menemukan perbedaan isi antara lirik lagu yang dinyanyikan perempuan dengan laki-laki. Lirik lagu yang dinyanyikan perempuan cenderung menggambarkan hal-hal pokok tentang nilai-nilai kebajikan, tentang inspirasi dan motivasi. Sebaliknya, lirik lagu yang dinyanyikan penyanyi laki-laki cenderung membahas konsep stereotip tentang maskulinitas remaja (Krause & North, 2019). Hal

yang sangat berbeda ditemukan pada lagu gaya rap yang di dalamnya masih didominasi oleh konsep maskulinitas laki-laki Afro-Amerika. Kekerasan, kehidupan glamor, dan hegemoni laki-laki Afro-Amerika menjadi ciri maskulinitas dalam lagu gaya rap (Oware, 2011). Bahkan, topik kekerasan mengalami peningkatan yang signifikan pada lagu gaya rap ini (Herd, 2009).

Melihat dinamika perubahan konsep maskulinitas dalam lirik-lirik lagu di atas, kajian tentang dimensi maskulinitas dalam lagu dangdut koplo ini merupakan sesuatu yang menarik untuk dikaji. Dalam catatan penulis, lirik-lirik lagu dangdut koplo memiliki ciri dan karakteristik unik dalam menyajikan persoalan maskulinitas. Ada perubahan paradigma dalam masyarakat tentang relasi laki-laki dan perempuan pada masyarakat Jawa dewasa ini yang direpresentasikan dalam lagu dangdut tersebut. Oleh karenanya, penelitian ini dilakukan untuk menjawab pertanyaan bagaimanakah bentuk relasi laki-laki dan perempuan dalam konstruksi maskulinitas Jawa pada lagu dangdut koplo?

Objek kajian dalam penelitian ini difokuskan pada lagu-lagu karangan grup Pendhoza. Pendhoza merupakan salah satu klub hip-hop Jawa yang berasal dari Jogjakarta. Seiring perkembangan waktu, lagu-lagu dari grup Pendhoza ini banyak dinyanyikan dengan irama dangdut koplo oleh para penyanyi wanita. Hal ini yang menjadi menarik untuk dikaji sehingga menimbulkan suatu sudut pandang baru tentang konsep maskulinitas. Lirik lagu yang diciptakan oleh seorang laki-laki ditujukan kepada seorang wanita, pada akhirnya populer dan tenar dinyanyikan oleh penyanyi wanita. Selain itu, dari sekian banyak lagu yang diciptakan oleh Pendhoza, diantaranya menjadi lagu-lagu yang dapat dikatakan hits dan terkenal sehingga kerap dinyanyikan oleh banyak masyarakat Jawa dari berbagai kalangan.

## METODE PENELITIAN

Metode deskriptif kualitatif digunakan dan memanfaatkan konsep maskulinitas sebagaimana dikemukakan oleh Janet Saltzman Chafetz. Chafetz menggambarkan tujuh wilayah maskulinitas tradisional pada budaya barat: fisik, fungsional, seksual, emosional, intelektual, interpersonal, dan sifat pribadi lain (Chafetz, 1974). Data penelitian dikumpulkan dari lagu dangdut koplo yang dikarang oleh Pendhoza. Pengambilan sampel penelitian dilakukan dengan teknik *purposive sampling*. Teknik *purposive sampling* diarahkan pada lagu Pendhoza dengan judul *Bojo Galak*, *Demi Kowe*, *Aku Cah Kerja*, dan *Digawe Penak (Bojo Galak 2)*. Beberapa lagu tersebut dipilih karena dianggap lebih bisa merepresentasikan data-data tentang tiga dimensi dalam konsep maskulinitas laki-laki Jawa yang baru. Data dianalisis dengan pendekatan analisis isi, yaitu teknik penelitian yang menarik simpulan dari teks ke dalam konteks pemakaiannya (Krippendorff, 2004).

Penelitian ini menghasilkan data berupa kata-kata tertulis (Taylor & Bogdan, 1998). Data kemudian dianalisis dengan menggunakan model analisis interaktif yang terdiri atas pengumpulan data, reduksi data, penyajian data, dan verifikasi atau penarikan simpulan (Miles & Huberman, 1994).

## ANALISIS DAN INTERPRETASI DATA

Di dalam membahas relasi laki-laki dan perempuan dalam konstruksi maskulinitas pada lagu dangdut koplo ini, digunakan teori Janet Saltzman Chafetz. Dalam pandangan Chafetz, ada tujuh ciri maskulinitas pada diri laki-laki, yaitu (1) fisik: jantan, atletis, kuat, berani, tidak peduli terhadap penampilan dan proses penuaan; (2) fungsional: pencari nafkah bagi keluarga, pembela keluarga dari ancaman fisik; (3) seksual: agresif secara seksual, berpengalaman, status lajang dapat diterima; (4) emosional: tidak emosional, tabah, tidak pernah menangis; (5) intelektual: logikal, intelektual, rasional, objektif, praktis; (6) interpersonal: pemimpin, mendominasi, pendisiplin, mandiri, bebas individualis, menuntut; dan (7) sifat pribadi lain: berorientasi pada kesuksesan, ambisius, agresif, kompetitif, bangga, egois, bermoral, dapat dipercaya, tegas, tanpa hambatan, petualang (Chafetz, 1974). Di antara tujuh ciri maskulinitas tersebut, hanya ditemukan tiga ciri maskulinitas yang menggambarkan relasi laki-laki dan perempuan, yaitu ciri fungsional, emosional, dan intelektual. Berikut ini deskripsi lengkap tentang ketiga ciri maskulinitas tersebut.

### Dimensi Fungsional

Secara fungsional, peran utama laki-laki adalah sebagai pencari nafkah, sedangkan istri sebagai pengelola keuangan (Nurlian; Darulay, 2008). Pada era modern, ada peran tambahan yang melekat pada sebagian perempuan sebagai penunjang ekonomi keluarga dengan bekerja atau menjalankan usaha secara mandiri di rumah (Putri & Lestari, 2015). Meskipun biasanya, istri yang berperan ganda seperti ini cenderung tidak mengejar karier (Coltrane, 2004). Namun demikian, posisi ini tidak menjadikan fungsi utama laki-laki sebagai pencari nafkah gugur begitu saja.

Tanggung jawab laki-laki sebagai pencari nafkah bagi keluarga ini ditemukan pada lagu *Aku Cah Kerja* dan *Demi Kowe*. Kedua lagu ini berkisah tentang perjuangan laki-laki yang rela merantau demi bisa membahagiakan pasangannya. Lagu *Demi Kowe* lebih mengedepankan komitmen dan kesetiaan laki-laki dalam memperjuangkan kebahagiaan hari depan bersama calon istrinya.

*Aku lila adoh omah, adoh wong tuwa  
Demi kowe ben supaya tetep mulya  
Tresnaku 'ra bakal ilang senajan adoh paranku  
Setiaku karo kowe tekan matiku*

Perjuangan tersebut akhirnya membuahkan hasil karena kekasihnya mau menantinya hingga kembali dan bersama-sama membangun keluarga. Keyakinan dan kepercayaan kekasihnya tersebut dibalas dengan janji untuk menjaganya sampai mati. Kisah mereka pun berakhir dengan sebuah pernikahan.

*Matur suwun wis gelem nampa aku  
Sampun percaya karo janji janjiku  
Bakal tak jaga tekaning patiku  
Kanggoku awakmu kuwi harga diriku*

Lagu *Demi Kowe* menggambarkan semangat juang seorang laki-laki demi bisa membahagiakan perempuan pujaan hatinya. Untuk itu, laki-laki rela berpisah dengan keluarga dan kekasihnya untuk bekerja. Semangat juang dalam mencari nafkah ini menggambarkan ciri maskulinitas pada dimensi fungsional yang kuat pada sosok laki-laki.

Situasi yang lebih pelik dikisahkan pada lagu *Aku Cah Kerja*. Pada lagu ini, perjuangan suami mencari nafkah diuji oleh perasaan cemburu dan curiga istri. Hati si istri dibuat curiga, cemburu, dan khawatir akan perilaku suaminya yang mungkin saja berselingkuh dengan perempuan lain. Pada bagian awal, dilukiskan perasaan hati si istri pada masa awal ditinggal pergi.

*Mas, yen pancen tresnaku iki  
Mbok anggep ra ana gunane  
Aku ra kuciwa lan aku ra lara*

Menyikapi kecurigaan istrinya, sang suami mencoba meyakinkan istrinya bahwa kepergiannya tersebut benar-benar diniatkan untuk bekerja demi mencukupi kebutuhan keluarga. Suami berjanji tidak akan tergoda dengan wanita lain karena di dalam hatinya, hanya ada istrinya seorang. Kemudian pada baris terakhir, si suami menguatkan kembali niatnya pergi ke luar kota adalah *amung golek rejeki* (hanya mencari nafkah, tidak ada yang lain).

*Dhik, tresnaku mung siji kowe  
Langit bumi kang dadi seksine  
Yen neng ati ra ana wanita liya*

*Kowe rasah sok mutusi,  
Aku ra neng endi-endi  
Aku lunga amung golek rejeki*

Ini adalah gambaran tanggung jawab seorang laki-laki sebagai kepala keluarga. Keinginan suami untuk mencarikan nafkah yang layak untuk keluarga merupakan dorongan utama yang menyebabkannya rela berjauhan dengan istrinya. Sang suami menyadari bahwa mencari nafkah merupakan kewajibannya (*dongakna lakuku ngayahi kewajibanku*).

*Aja kelara-lara lungaku ra teges cidra  
Apa meneh nganti mikir aku wes ora tresna  
Ya mung kowe sing tansah ana neng njero dada  
Ra ana tresna liya merga aku tansah setia  
Kudu percaya tresnaku iki mung siji kowe  
Wani sumpah mati neng ati ra ana liyane  
Janjiku tak buktekke ora mung ana lambe  
Tunggunen baliku bebrayan tekane sak lawase*

Petikan komposisi musik rap di atas menjelaskan secara lengkap kegelisahan istrinya. Suami berharap istrinya memahami keadaan itu, mendoakan keselamatan suaminya, dan menunggu kepulangannya dengan sabar. Penjelasan suami ini pun mampu meredakan hati istrinya. Maka, pada bagian akhir lagu, si istri bisa memahami dan mengikhhlaskan kepergian suaminya untuk bekerja. Tidak lupa, istri menitipkan pesan kepada suami agar selalu setia dan jangan sampai tergoda oleh wanita lain.

*Mas, yen pancen kuwi karepmu  
Aku ya mung tansah bisa nunggu  
Tak kuatne atiku tanpa sliramu  
Mas, nadyan kowe lunga kerja  
Sing tak jaluk kowe tetep setia  
Aja nganti kegudha wanita liya*

Pada dasarnya, lagu *Aku Cah Kerja* ini tidak menunjukkan relasi baru antara laki-laki dan perempuan dalam kaitannya dengan konstruksi maskulinitas pada tataran fungsional. Bahkan, melalui lagu ini, Pendhoza justru menguatkan konsep maskulinitas tradisional yang membagi peran antara suami dan istri. Suami fokus pada pekerjaan produktif, sedangkan istri pada pekerjaan reproduktif (Widodo, 2009). Suami bekerja di luar rumah, sedangkan istri fokus pada pekerjaan di dalam rumah.

Namun demikian, lagu *Aku Cah Kerja* ini tidak menitikberatkan persoalan relasi laki-laki dan perempuan pada sektor ekonomi. Artinya, suami dan istri tidak sedang mempermasalahkan pembagian tugas dalam mencari nafkah. Persoalan yang dimunculkan pada lagu ini lebih didorong oleh keinginan istri untuk hidup bersama-sama. Sementara itu, pada sisi lain, suami berusaha mengupayakan kehidupan yang lebih baik bagi keluarga dengan mencoba peruntungan rejeki di tempat lain. Negosiasi antara suami dan istri pun terjadi untuk menjaga keselarasan hubungan mereka. Suami meyakinkan hati istrinya dengan berjanji akan tetap setia, tidak tergoda dengan perempuan lain, dan hanya fokus pada pekerjaannya. Istri pun menurunkan egonya dengan mengikhhlaskan suaminya pergi dengan iringan doa dan pesan-pesan agar memegang janji yang telah disepakati.

Relasi inilah yang mempertunjukkan bagaimana hubungan suami-istri itu mesti dijalankan. Pasangan suami

istri berbagi peran dalam tiga hal, yaitu pengambilan keputusan, pengelolaan keuangan, dan pengasuhan anak. Dalam menjalankan ketiga peran tersebut, pasangan suami istri Jawa lebih mengutamakan keselarasan hubungan sehingga ketiga peran tersebut dijalankan secara fleksibel (Putri & Lestari, 2015). Pada lagu *Aku Cah Kerja*, upaya menjaga keselarasan hubungan tersebut menjadi hal yang sangat ditonjolkan oleh pasangan suami-istri dengan tetap mempertahankan peran fungsionalnya masing-masing. Demikian halnya upaya keras yang dilakukan oleh sosok laki-laki pada lagu *Demi Kowe*.

### Dimensi Emosional

Secara emosional, laki-laki dicirikan dengan kepribadian yang tidak emosional, bersikap tabah, dan pantang menangis. Hal ini pulalah yang banyak ditemukan pada sosok laki-laki, utamanya dalam konteks hubungan relasional pasangan suami-istri. Dalam konteks kehidupan modern seperti saat ini, dominasi laki-laki dalam kehidupan rumah tangga memang sudah tidak terlalu kuat. Bahkan dalam beberapa kasus, justru perempuanlah yang menjadi lebih dominan. Pada lagu *Bojo Galak*, bukti dominasi dan superioritas perempuan ini dapat dibuktikan dan sekaligus kematangan emosional laki-laki yang menjadi penanda ciri maskulinitas pun mendapatkan ujian.

Lagu ini berisi curahan hati pengarang tentang istrinya yang pemaarah. Sifat pemaarah tersebut membuat istrinya menjadi sosok superior di dalam keluarga. Suami dipaksa untuk mengikuti aturan main istrinya, dan mau tidak mau suami pun rela melakukannya demi menjaga keutuhan rumah tangga. Ketenangan dalam menghadapi istri menandakan kematangan emosional kaum laki-laki.

Bait pertama lagu ini menceritakan keberserahan laki-laki terhadap nasibnya memiliki seorang istri yang galak. Istrinya tersebut digambarkan *seneng muring* (sering marah-marah) dan *omongane sengkak* (kata-katanya menyakitkan). Namun demikian, sang suami mencoba untuk ikhlas menerima nasib tersebut. Kalimat '*kudu tak trima, bojoku pancen galak*' (harus aku terima, istrinya memang pemaarah) menjadi penanda penjelasan sikap seorang suami yang memiliki kestabilan dan ketenangan emosional dalam menghadapi kemauan istrinya. Kestabilan emosi tersebut adalah representasi dari maskulinitas yang dimiliki oleh seorang lelaki atau suami terhadap sikap istrinya yang tidak menyenangkan.

*saben dina rasane ora karuan  
ngrasake bojoku sing ra tau perhatian  
nanging piye maneh atiku wis kadung tresna  
senajan batinku ngampet ana njero dhadha*

Tidak berbeda dengan bait pertama, bait kedua lagu ini berkisah curahan hati suami yang merasakan hari-harinya dipenuhi dengan hal yang tidak menyenangkan (*saben dina rasane ora karuan*). Suami tidak pernah mendapatkan

perhatian dari istrinya apalagi dilayani selayaknya kepala keluarga. Sikap istrinya yang seperti itu menumbuhkan rasa kesal di dalam hatinya. Namun, rasa cinta yang telanjur tumbuh dan berkembang di dalam hatinya ternyata mampu mengalahkan semuanya.

Pada bait kedua tersebut tergambar sikap suami dalam menyikapi tindakan istri yang tidak perhatian dengan cara membesarkan rasa cintanya daripada luka batin yang dialami. Tersurat dalam lirik '*nanging piye maneh atiku wes kadung tresna senajan batinku ngampet ana njero dada*' (tapi mau bagaimana lagi, hatiku sudah telanjur cinta, meskipun batinku menahan sesak di dada). Tindakan suami tersebut menandakan kematangan emosional yang tinggi. Suami mencoba mendominasi rasa cinta untuk menenangkan emosi daripada memikirkan luka di hatinya. Hal tersebut dapat dikategorikan dalam ciri-ciri maskulinitas yang dimiliki suami, yakni tidak emosional atau selalu tenang.

*ya wis ben nduwe bojo sing galak  
ya wis ben sing omongane sengkak  
seneng nggawe aku susah  
nanging aku wegah pisah*

*tak tanpa nganggo tulusing ati  
tak trima sliramu tekan saiki  
mungkin wes dadi jodhone  
senajan kahanane kaya ngene*

Puncak dari kematangan emosional laki-laki tampak pada bagian refrain lagu. Kematangan emosional tersebut mengarah pada level religiusitas yang tinggi tentang jodoh, yakni keyakinan bahwa jodoh ada di tangan Tuhan. Menjalani hidup dengan jodoh yang sudah ditetapkan Tuhan termasuk sikap religius yang sangat penting dalam pandangan Islam (Thalib, 2015). Jadi, meskipun kehidupan rumah tangganya tidak berjalan harmonis, keyakinan terhadap jodoh sebagai takdir Tuhan menjadikan laki-laki cenderung ikhlas menjalaninya.

Jodoh tidak bisa semata-mata dilihat dari adanya persamaan karakteristik kepribadian pasangan, tetapi lebih dipengaruhi oleh bagaimana keduanya menjalani hubungan dalam satu ikatan (Zentner, 2005). Pada lagu *Bojo Galak*, laki-laki lebih memilih menikmati hubungan dengan istrinya, betapa pun beratnya, daripada berpisah (*nanging aku wegah pisah*). Paling jauh, laki-laki pergi keluar rumah untuk 'ngopi' atau nongkrong di warung kopi untuk sekadar melepaskan beban hidupnya sejenak.

*Kuat dilakoni yen ora kuat ditinggal ngopi  
Tetep cinta, senajan bojoku galak*

Dalam sebuah penelitian, tidak harmonisnya hubungan suami istri disebabkan oleh pekerjaan dan kepuasan terhadap pernikahan. Pekerjaan menjadi ukuran yang penting bagi

laki-laki, sedangkan istri lebih mengedepankan kepuasan (Sayer et al., 2011). Akan tetapi, dari dua faktor tersebut, pekerjaan (persoalan ekonomi) tidak menjadi faktor dominan penyebab perceraian (Eliason, 2012). Pada kasus lagu *Bojo Galak*, ketidakharmonisan hubungan pernikahan mereka bukan disebabkan oleh kedua alasan tersebut, melainkan karena karakter dan watak masing-masing, terutama istri. Suami menyadari bahwa watak istrinya memang galak, sehingga dia bisa menerimanya dengan sangat ikhlas. Bahkan, ketika dimarahi oleh istrinya, suami memilih untuk diam saja.

*yen wes ngono aku mung isa meneng  
tak jelasna malah mung gawe kowe sepaneng  
di matamu aku iki ora tau bener  
kabeh mbok salahna rumangsa wis paling pinter*

Ini adalah satu dimensi maskulinitas yang unik pada sosok laki-laki. Pada satu sisi, laki-laki punya kekuatan dan kekuasaan terhadap perempuan, tetapi dia memilih mengalah untuk menghindari konflik. Hal ini diyakini oleh kesadaran pada hakikat pernikahan yang paling mendasar adalah adanya komitmen, bukan sekadar cinta (Stassen & Bates, 2010). Dalam hal ini, laki-laki memiliki kesadaran yang besar tentang komitmen dalam pernikahan. Ini adalah dimensi maskulinitas pada laki-laki.

Lagu *Bojo Galak* merepresentasikan sikap laki-laki era modern dalam menjalani kehidupan rumah tangganya. Dari lagu ini, kita dapat mengambil nilai bahwa konsep maskulinitas telah mengalami pergeseran, dari maskulinitas tradisional dengan simbol laki-laki yang mengayomi, mendominasi, dan menguasai, menjadi laki-laki yang mengedepankan kesabaran, rasa cinta, dan kesetiaan demi menjaga keutuhan rumah tangganya.

Dalam banyak aspek, pergeseran ini terjadi. Fenomena terpilihnya pemimpin daerah perempuan menjadi bukti adanya peran dan partisipasi yang lebih besar pada perempuan di ruang publik (Dewi, 2017). Kepemimpinan publik ini pun secara tidak langsung berdampak pada perubahan kepemimpinan domestik dalam wilayah keluarga.

### Dimensi Intelektual

Secara intelektual, maskulinitas dicirikan dengan sosok laki-laki yang berpikiran logis, rasional, objektif, dan praktis. Ciri-ciri ini juga tergambarkan dalam lagu dangdut koplo yang ditulis oleh Pendhoza, seperti yang ditemukan pada lagu *Digawe Penak*.

Lagu ini merupakan serial kedua dari lagu *Bojo Galak* yang berkisah tentang curahan hati seorang suami memiliki istri yang galak. Pada lagu *Digawe Penak* ini, ciri maskulinitas yang berdimensi intelektual tampak lebih ditonjolkan oleh pengarang. Melalui lagu ini, pengarang mengajak para pendengar untuk berpikir praktis, logis, dan rasional

tentang nasib. Ketika sudah ditakdirkan berpasangan dengan seseorang, pilihan sikap yang bisa diambil adalah bersyukur dan menjalaninya dengan ikhlas. Pesan ini secara lugas tampak pada penggalan lirik berikut.

*Tetep syukuri wae  
Trima apa enenge  
Mungkin iki dalane  
Kuwe sing dadi jodhone*

Cara berpikir praktis dan tidak ribet itu semakin kuat terasa pada bagian refrain lagu. Di sini sikap dan cara berpikir pengarang untuk menerima takdir yang telah ditetapkan Tuhan sangat terasa. Dalam pandangan pengarang, hidup hanya sekali, lebih baik dinikmati.

*Ra sah dipikir nduwe bojo sing galak  
Urip mung sepisan kudu digawe penak  
Kudu kuwat atine wani nanggung bebane  
Kabeh dilakoni yen wis ngene dalane*

Penggalan lirik di atas semakin menunjukkan cara berpikir seorang laki-laki yang serba logis, praktis, dan rasional. Bagi kaum laki-laki, hari depan tidak perlu ditakutkan. Yang terpenting adalah menjalani dan menikmati hari ini dengan penuh rasa syukur dan keikhlasan. Dengan demikian, seberat apapun beban hidup yang dihadapi, semua itu tidak akan menjadikan seorang laki-laki patah semangat. Jika permasalahan hidup yang dihadapi sudah sangat berat, relaksasi sejenak dengan pergi “ngopi” atau ke tempat “karaoke”. Hanya saja, aktivitas tersebut tidak mengurangi rasa cinta dan tanggung jawab terhadap keluarga.

Seorang laki-laki Jawa dalam berpikiran memang lebih mengedepankan logika daripada rasa. Hal tersebut sudah terpatri dalam diri laki-laki semenjak kecil. Contoh nyatanya adalah ketika anak laki-laki sedang berkelahi maka tidak selang waktu lama mereka dapat akur kembali. Hal yang berbeda terjadi pada anak perempuan yang membutuhkan waktu lama untuk memulihkan perasaan mereka pascaberkelahi atau berbeda pendapat dengan temannya. Akan tetapi, di era sekarang banyak laki-laki yang malah mengedepankan rasanya daripada logika, apalagi kalau berurusan dengan permasalahan cinta banyak laki-laki yang terbawa perasaan. Akibat dari fenomena tersebut maka label maskulinitas seorang laki-laki mulai memudar dan menurun karena sudah banyak yang terbawa perasaan. Melalui lagu *Digawe Penak* ini, pengarang menitipkan pesan kepada kaum laki-laki agar lebih mengedepankan logika daripada rasa.

Dari beberapa lagu yang sudah dianalisis di depan, dapat dirumuskan satu pandangan bahwa sosok laki-laki dalam konteks lagu dangdut koplo karya Pendhoza menyadarkan kembali tentang peran penting seorang laki-laki. Maskulinitas yang dibangun oleh masyarakat

Jawa tergolong berbeda dengan konsep maskulinitas pada umumnya. Dalam pandangan Robert O'mochain, misalnya, apa yang terjadi pada sosok laki-laki dalam lagu Bojo Galak sudah pada tataran korban dari kekerasan dalam rumah tangga (O'mochain, 2018). Namun demikian, laki-laki justru menerima kenyataan itu dengan ikhlas.

Apa yang ditemukan dalam penelitian ini telah melampaui hasil yang didapatkan oleh Lonngi tentang kemarahan laki-laki dalam kaitannya dengan kekerasan terhadap perempuan (Lonngi, 2017). Kekerasan dalam rumah tangga sudah tidak lagi didominasi oleh laki-laki, tetapi keduanya bisa saja ikut berperan. Hanya saja, laki-laki Jawa dalam konteks lagu dangdut koplo tidak pernah memandang perlakuan istri itu sebagai sebuah kekerasan. Justru sebaliknya, hal ini adalah bentuk atau ekspresi lain dari rasa cinta istri yang layak dibalas dengan kebesaran hati. Hal inilah yang menghasilkan relasi unik antara laki-laki dan perempuan.

Globalisasi memang telah memberikan pengaruh terhadap konsep maskulinitas. Relasi baru antara laki-laki dan perempuan tercipta oleh adanya globalisasi ini (Bustamante et al., 2019). Munculnya fenomena feminitas secara tidak langsung pasti berimbas pada dinamika perubahan pada aspek maskulinitas. Karena bagaimanapun juga, globalisasi telah memberikan dampak besar bagi peningkatan kapabilitas dan kualitas hidup bagi perempuan (Gray et al., 2006).

Melalui lagu dangdut yang diciptakan oleh Pendhoza ini, terjalin konsep relasional yang unik antara laki-laki dan perempuan. Dimensi hubungan di antara keduanya tidak lagi kepada permasalahan kekerasan ataupun penindasan satu dengan lainnya, tetapi justru pada dimensi kesabaran, dimensi keikhlasan, bahkan dimensi kereljiusan. Lagu ini tampaknya menjadi cermin atas perilaku dan nasib yang dialami oleh banyak kaum laki-laki di Jawa, khususnya, sehingga demam terhadap lagu dangdut koplo ini begitu cepat menjalar. Banyak kaum laki-laki seolah terwakili perasaannya melalui lirik-lirik lagu yang ditulis oleh Pendhoza ini. Oleh karenanya, lagu-lagu yang diciptakan Pendhoza selalu menjadi viral dan pada akhirnya dinyanyikan oleh banyak penyanyi lain dalam beragam kesempatan.

### SIMPULAN

Lagu dangdut koplo yang ditulis oleh Pendhoza menunjukkan relasi laki-laki dan perempuan dalam tiga dimensi maskulinitas, yaitu fungsional, emosional, dan intelektual. Dimensi fungsional menempatkan laki-laki pada peran sebagai pencari nafkah. Dimensi emosional menempatkan laki-laki pada pribadi dengan ketenangan dan kematangan emosional yang tinggi. Sementara itu, dimensi intelektual menghadirkan sosok laki-laki dengan pemikiran yang logis, rasional, dan praktis. Ketiga dimensi

ini dilihat dari relasi antara laki-laki dan perempuan. Laki-laki cenderung menempatkan diri sebagai pihak yang mengalah. Prinsip mengalah ini dijalankan semata-mata untuk menjaga keselarasan hubungan dengan pasangannya. Prinsip ini sejalan dengan pepatah Jawa, 'Wani ngalah, luhur wekasane'. Selain itu, keyakinan terhadap rezeki, jodoh, dan takdir yang sudah digariskan Tuhan juga ikut mempengaruhi munculnya dimensi baru tentang maskulinitas pada lagu dangdut koplo. Poin potensial untuk dikaji adalah munculnya bentuk realitas yang baru dari sisi maskulinitas pria karena adanya perubahan fungsi, peran, dan keadaan di era modern. Adanya pengaruh globalisasi dan kehidupan modern menjadikan peran antara laki-laki dan perempuan juga bergeser. Pergeseran-pergeseran ini apabila tidak disikapi dengan lapang dada dan positif maka akan menimbulkan suatu ketimpangan peran sehingga akan mengganggu keseimbangan dalam hubungan antara laki-laki dan perempuan.

### DAFTAR RUJUKAN

- Albelda, J. S., & Infantes, A. T. (2017). Logic practices in the process of construction of masculinity of Valencian men: Street, risk, football and ark. *Masculinities and Social Change*. <https://doi.org/10.17583/mcs.2017.1937>
- Barker, C. (2012). An Introduction to Cultural Studies. *Cultural Studies Theory and Practice*. <https://doi.org/10.4135/9781452204734>
- Bustamante, C. M., Quintal López, R. I., & Amarís Macías, M. (2019). La violencia Masculina en la Pareja como Proceso Relacional: Un Desafío de Superación Cultural. *Masculinities & Social Change*, 8(3), 307–331. <https://doi.org/10.17583/mcs.2019.3809>
- Chafetz, J. S. (1974). Masculine/Feminine or Human? An Overview of the Sociology of Sex Roles. In *FE Peacock Publishers*. <https://doi.org/10.1093/sf/54.3.729>
- Coltrane, S. (2004). Elite careers and family commitment: It's (still) about gender. *Annals of the American Academy of Political and Social Science*, 596(1), 214–220. <https://doi.org/10.1177/0002716204268776>
- Dewi, K. H. (2017). Piety and Sexuality in a Public Sphere: Experiences of Javanese Muslim Women's Political Leadership. *Asian Journal of Women's Studies*, 23(3), 340–362. <https://doi.org/10.1080/12259276.2017.1352250>
- Donaldson, M. (1993). What is hegemonic masculinity? *Theory and Society*. <https://doi.org/10.1007/BF00993540>
- Eliason, M. (2012). Lost jobs, broken marriages. *Journal of Population Economics*, 25, 1365–1397. <https://doi.org/10.1007/s00148-011-0394-4>

- Gray, M. M., Kittilson, M. C., & Sandholtz, W. (2006). Women and globalization: A study of 180 countries, 1975-2000. *International Organization*, 60(2), 293-333. <https://doi.org/10.1017/S0020818306060176>
- Herd, D. (2009). Changing images of violence in Rap music lyrics: 1979-1997. *Journal of Public Health Policy*. <https://doi.org/10.1057/jphp.2009.36>
- Joanpere, M., & Morlà, T. (2019). New Alternative Masculinities, the Struggle within and for the Feminism in Higher Education. *HSE Social and Education History*. <https://doi.org/10.17583/MCS.2019.3936>
- Krause, A. E., & North, A. C. (2019). Pop music lyrics are related to the proportion of female recording artists: Analysis of the United Kingdom weekly top five song lyrics, 1960-2015. *Psychology of Popular Media Culture*. <https://doi.org/10.1037/ppm0000174>
- Krippendorff, K. (2004). Content Analysis: An Introduction to Its Methodology (second edition). In *SAGE Publications*. <https://doi.org/10.1103/PhysRevB.31.3460>
- Leap, B. (2019). A New Type of (White) Provider: Shifting Masculinities in Mainstream Country Music from the 1980s to the 2010s. *Rural Sociology*. <https://doi.org/10.1111/ruso.12276>
- Lonngi, L. B. (2017). Analysis of male "anger" in the context of violence against women in order to design a framework for construction of responsibility. *Masculinities and Social Change*, 6(1), 39-61. <https://doi.org/10.17583/mcs.2017.1923>
- Miles, M., & Huberman, A. (1994). Miles and Huberman Chapter 2. In *Qualitative Data Analysis*.
- Nurlian; Darulay, H. (2008). Kesetaraan Gender Dalam Pembagian Kerja Pada Keluarga Petani Ladang (Studi Kasus Analisa Isu Gender Pada Keluarga Petani Ladang di Desa Cot Rambong, Kecamatan Kuala, Kabupaten Nagan Raya, NAD). *Jurnal Harmoni Sosial*, II(2), 78-82.
- O'mochain, R. (2018). La violencia sexual dirigida a hombres en conflictos: Un reto para los estudios de género. *Masculinities and Social Change*, 7(1), 1-23. <https://doi.org/10.17583/MCS.2018.2986>
- Olson, D., DeFrain, J., & Skogrand, L. (2013). *Marriages and Families: Intimacy, Diversity, and Strengths* (8th ed.). McGraw-Hill Education.
- Oware, M. (2011). Brotherly Love: Homosociality and Black Masculinity in Gangsta Rap Music. *Journal of African American Studies*. <https://doi.org/10.1007/s12111-010-9123-4>
- Pranowo, P., & Susanti, R. (2020). Strata Sosial Masyarakat Jawa sebagai Bahasa Nonverbal Statis: Kajian Etnopragmatik. *Aksara*, 32(1), 135-158. <https://doi.org/10.29255/aksara.v32i1.548.135-150>
- Prorokova, T. (2017). Between Vietnam and 9/11: Arnold Schwarzenegger and a New Type of Masculinity in Twins and Kindergarten Cop. *Masculinities & Social Change*. <https://doi.org/10.17583/mcs.2017.2195>
- Putri, D. P. K. P., & Lestari, S. (2015). Pembagian Peran dalam Rumah Tangga pada Pasangan Suami Istri Jawa. *Jurnal Penelitian Humaniora*, 16(1), 72-85.
- Sayer, L. C., England, P., Allison, P. D., & Kangas, N. (2011). She left, he left: How employment and satisfaction affect women's and men's decisions to leave marriages. *American Journal of Sociology*, 116(6). <https://doi.org/10.1086/658173>
- Seramasara, I. G. N. (2019). Wayang Sebagai Media Komunikasi Simbolik Perilaku Manusia Dalam Praktek Budaya Dan Agama Di Bali. *Mudra Jurnal Seni Budaya*, 34(1), 80-86. <https://doi.org/10.31091/mudra.v34i1.640>
- Stassen, H., & Bates, B. (2010). Constructing Marriage: Exploring Marriage as an Ideograph. *Qualitative Research Reports in Communication*, 11(1), 1-5. <https://doi.org/10.1080/17459430903412848>
- Sudirana, I. W. (2019). Tradisi Versus Modern: Diskursus Pemahaman Istilah Tradisi dan Modern di Indonesia. *Mudra Jurnal Seni Budaya*, 34(1), 127-135. <https://doi.org/10.31091/mudra.v34i1.647>
- Taylor, S. J., & Bogdan, R. (1998). *Introduction to Qualitative Research Methods* (3rd ed.). John Wiley & Sons.
- Thalib, M. D. (2015). Takdir Dan Sunnatullah (Suatu Kajian Tafsir Maudhu'i). *AL-ISHLAH: Jurnal Pendidikan Islam*, 13(1), 28-38. <https://doi.org/10.35905/ALISHLAH.V13I1.486>
- Vigorito, A. J., & Curry, T. J. (1998). Marketing masculinity: Gender identity and popular magazines. *Sex Roles*. <https://doi.org/10.1023/A:1018838102112>
- Widodo, S. (2009). Analisis peran perempuan dalam usahatani tembakau. *Embryo*, 6(2), 148-153. [https://doi.org/ISSN 0216-0188](https://doi.org/ISSN%20216-0188)
- Zentner, M. R. (2005). Ideal mate personality concepts and compatibility in close relationships: A longitudinal analysis. *Journal of Personality and Social Psychology*, 89(2), 242-256. <https://doi.org/10.1037/0022-3514.89.2.242>



**Daftar Rekaman**

Pendhoza Official. (2018, 20 April). Pendhoza – Di Gawe Penak [Bojo Galak 2] (Official Lyric Video). Retrieved from <https://www.youtube.com/watch?v=YZWJpufdP60>

Pendhoza Official. (2019, 7 Januari). Pendhoza - Demi Kowe (Official Audio Lyric). Retrieved from <https://www.youtube.com/watch?v=Nd-wk6ESG3I>

Open Swara Genta. (2017, 26 Oktober). Pendhoza - Bojo Galak (Official Video). Retrieved from [https://www.youtube.com/watch?v=H8eH\\_XfjRpc](https://www.youtube.com/watch?v=H8eH_XfjRpc)

Open Swara Genta. (2017, 27 Oktober). Pendhoza – Aku Cah Kerjo (Official Video). Retrieved from <https://www.youtube.com/watch?v=wmPi76KUlVU>